

1085.1

يَكُونُ الصَّوْمُ كَاتِبًا عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ



قد اجمعنا بين سائر تفرقة في هذا الصوم

ارشاد الصائمين الى احكام الدين

که حاوی بر رؤس مسائل ضروریہ صوم است از مصنف جناب جہاد آملی

العلماء الاعلام زین الفقہاء العظام صفوة المجتہدین النعمان نجمة التکلمین الکرام بحر ذی جوار

علوم شریعہ غیت مدقنون اصلیہ و فروعیہ موسس اسلمت خیر المرسلین روح طاعت

امام طایرین الوحید الاوحد علیہ السلام علیہ السلام دام ظلہ العابد و ام الایام

واللیا بقالبہ تصحیح فضیلت نہال کالات دستگاہ جناب

مولوی عزیز محمد طبعنا لودھارہ ۱۲۸۵ھ



مطبعہ شریعیہ بن سید علی گاندہ زیر نگرانی مولانا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمین وصلى الله على محمد وعترته الطيبين الطاهرين
 اما بعد یہ رسالہ تیرفہ محتوی ہی مسائل صوم پر کہ باتماس اکثر برادران ایمانی و اخلاسی و حانی
 بعجلت تمام اسی لکھا اور ارشاد الصائمین احکام الدین نام رکھا اور یہ تیل ہی ایک تفتہ
 اور کئے باب پر واللہ و التوفیق مقدمہ پوشین نہی کہ علمانی تعریف صوم میں مختلف عبارتیں
 ذکر فرمائی ہیں اور مختصر یہ کہ روزہ عبارت اساک مضمون ہے کہ غنیمت تفصیل اسکی ایک تفصیل
 صوم میں بہت روایتیں وارد ہیں از تجملہ جناب رسالتا ہی منقول ہے کہ روزہ واجب
 پر و روکارین ہی اگرچہ بہت خواب پر موجب تک کہ غیبت اہل اسلام نہی اور ایک روایت میں ہے
 کہ کچھ عیو و خدمت بابرکت جناب رسالتا میں حاضر ہوئی اور وہیں کے جو علم و اکمل تھا اس سبب
 رسالتا ہی ہنسار کیا کہ سبب سی حقیقتی اگلی امت تیریں سن کے فرض کے امتوں پر زیادہ اس

حضرت فی جواب میں فرمایا کہ جب حضرت آدم صلی اللہ علیہ وسلم گنہگار نہ ہو گیا تو وہ گنہگار نہ ہو سکتا تھا۔
 شریفین میں شبانہ روزہ پانچ سو سال قبل مسیح میں شروع ہوا تھا۔ اس وقت تک کسی اور کے لئے
 واجب کے برابر نہیں تھا۔ فصل و کرم کی شکوہ اجازت کہانی کی دہائی و گزشتہ نصف اولیٰ یہ تھا
 کہ تیس دن تک شبانہ روزہ اتم شنگے و گزشتہ سی سالوں میں جو لوہی سب سے خدائی میری
 امت پر تیس روزی واجب کے بعد از ان یہ آہ وانی ہدایت ملاوت فرمایا کُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ
 كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ اَللّٰهُمَّ مَعْدُودٌ بِتَعْنِي وَاجِبٌ
 تم پر روزی جیسا کہ واجب کئے گئے اگلے لوگوں پر چند روز تک بھیج دینی عرض کیا کہ درست و راست
 ارشاد کیا آپ نے اب بیان فرمایا کہ کیا اجر و ثواب اس شخص کے لئے کہ جو روزہ رکھی حضرت نے فرمایا
 کہ کوئی بندہ جو نیا نہیں کہ روزہ رکھے مگر یہ کہ حق سبحانہ تعالیٰ واجب رکھی اور اسکی اصلاح خصلتیں
 اول یہ کہ گملائی حرام او سکی بدی و وسوسہ یہ کہ روزہ ازین اللہ تمسخری یہ کہ وہ روزہ رکھا
 او سکی آبا و اجداد کی گناہوں کا ہو حضرت آدم صلی اللہ علیہ وسلم تک چو بھی یہ کہ معتق اس کی اور سب کراہت
 پانچویں یہ کہ روزہ امان ہو شنگے اور گزشتہ روز قیامت سے چھٹے یہ کہ سبب کی خدا
 اویس نجات و آتش و فرخ و عذاب سمی ساتویں یہ کہ خدا اویس کی یہی طبیعت ہے
 یومی فی غرض کے یہ جو کہ اپنی ارشاد فرمایا سب حق ہے اور حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام
 فرمایا ہر شکل کو زکوٰۃ ہی اور زکوٰۃ بدن روزہ ہی اور جناب سالتاب نے فرمایا کہ سونا روزہ دار کا
 بستر خواب پر نہ رکھ عبادت ہی اور سالتاب نے اسکا منتر تسبیح ہے باب اول بیان
 صوم میں ہی پوشیدہ ہے کہ روزہ کی چار قسم ہیں قسم اول روزہ واجب اور وہ کی ہیں

روزہ بابر رمضان دوسری اور روزہ مکہ بند ہے واجب ہو تیسری وہ کہ جو جمادی
 واجب ہو چوتھی وہ کہ یسب بین کی واجب ہو پانچویں وہ روزہ ہی کہ سببت تنع کی واجب
 چھٹی روزہ بدل ہی ساتویں روزہ عکاف آٹھویں قضا واجب نوین وہ روزہ
 کہ جب کا محل غیر ہی ہو ہفتہ ووم روزہ بنتی ہے پوشیدہ رہے کہ تمام ایام سال میں
 روزہ رکنا سنت ہی سوای اولن روزہ کے جو تشرین میں اور غریب ذکر اور کابو کا لیکن وہ
 روزہ کہ جب کا رکنا سنت ہو کہ وہ ہی پس وہ چند میں اول ہر مینی میں ہی خشنہ اول وہ
 اول اور چار شنبہ اول وہ دوم اور چار شنبہ اول وہ آخر ووم کے صوم ایام
 بعض اور ایام بعض عبارت میں تیسرے میں چودھویں پندرہویں سی علی الاطلاق بعض ملکا
 گمان کیا ہے کہ پہلی دو سے تیسری تاریخ ایام بعض میں اور یہ قول ضعیف ہے تیسرے
 روزہ خم غدیر چوتھی روزہ روز ولادت جناب سالت ماب صلی اللہ علیہ وسلم تشرین
 ریح الاول کی پانچویں روزہ روز مبعث یعنی تاریخ بستہ ہفتہ چھٹی روزہ روز
 دحو الارض یعنی تاریخ نسبت خیم ماہ و یقعد ساتویں روزہ روز مباہلہ اربعین روز مباہلہ
 میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے کہ وہ پچیسویں نویم کی ہے اور عبارت ریاض سے
 ثابت ہو تا ہی کہ یہ قول جہول القائل ہے اور بعضوں نے فرمایا ہے کہ چوبیسویں ماہ مزبور کے
 روز مباہلہ ہے اور مدلول روایت معتبر یہ قول ہے واللہ اعلم آٹھویں روزہ روز
 عرفہ اوشخص کے لئی کہ جسے روزہ سی زیادہ منع نہ ہو تاکہ وہ ضعف باعث نہ ہو اور
 دوماں ماثور کا ہو نوین روزہ روز اول غمی ایچہ ہے اور بعض روایات سے ثابت ہوتا ہے

کہ وہ روز ولادت با سعادت حضرت ابراہیم علیہ السلام ہے و سوئیں روزہ تمام وہ قول
 دوی الحجہ سوای روز عید گیارہویں روزہ تمام ماہ رجب بارہویں روزہ تمام و شعبان
 تیرہویں روزہ و خورشیدہ او بر جمعہ کا اور ہر چند کہ کوئی بعض خاص نجف کی نظری اس باب میں
 مخین گذری لیکن عجمات سی اثاب استجاب صوم جمعہ و خورشیدہ ممکن ہے چوہویں روزہ
 اول ماہ محرم پندرہویں روزہ روز سیوم ماہ مذکور سو اہویں روزہ روز عاشورہ
 پوشیدہ نہی کہ اکثر محدثین دلالت کرتی ہیں منع پر صوم عاشور اسی او بعض روایتوں نے
 اسباب مفہوم ہوتا ہی اور سندین و فکی بحث و کلام ہے علاوہ یہ کہ موافق مخالفین کے
 لیکن بعض وجہ موند اون حدیثوں کی بھی ہیں چنانچہ کلام صاحب جواہر الکلام سی سیلا اون کا
 استجاب صوم روز عاشورہ کی جانب پایا جاتا ہے لیکن چونکہ امر وائے در بیان حکیم
 و استجاب کے لہذا ترک صوم اولی اور احوط ہے مگر چونکہ قول با استجاب مشہور در میان علما کی ہے
 اور دور و اتین کے استجاب دلالت کرتی ہیں وہ موند بقرائن عدیدہ ہیں جب کہ
 تفصیل اون مخین جناب شیخ علیہ الرحمہ فی جواہر الکلام میں تحریر فرمایا ہے پس ام اون حدیثوں کا
 اور جرم تجریم ہی خلاف اقیاط و جرم ہے اور مجتہد جمع بین الاخبار ہے اور شیخ الطایفہ
 علیہ الرحمہ فی جمع اون احادیث مختلفہ میں اسطور پر کی ہے کہ خمین منع صوم عاشور اواز ہے
 اون حدیثوں میں مراد صوم سی صوم بوجہ فرج و شامت ہے اور جن حدیثوں میں استجاب مذکور
 اون حدیثوں میں صوم سی وہ صوم مراد ہے کہ جو بہ نیت خزن و طلال جو او ہر چند کہ اس میں
 مشہد مخین کہ روزہ روز عاشور کہ بہ نیت فرج و شامت حرام ہے اور صوم بہ نیت خزن و طلال

دو شخص کہ مستحب ہو لیکن چونکہ یہ طریق جمع بالخصوص منصوص علیہ اہل خصوص علیہم السلام
 نہیں تو اسوجہ سے جرم اوپر نہیں ہو سکتا اور خصوصاً عاشر ابی انیس دو صورتوں میں کہ نیت
 شملت ہو یا بقصد خزن محل اشکال ہے بلکہ ممکن ہے کہ روزہ عاشر اور ن دیون میں
 میں کئے نیت کے متقارن خصوصاً بلکہ محض بقصد قربت یا اور عراض صحیحہ سے متعارف ہو پس اولی سے
 کہ ان حدیثوں میں اس طرح سے نیت کے جاسی کہ مراد صوم احادیث منع میں صوم کامل مع الشیء
 اور احادیث استجاب میں صوم ناقص بدون نیت جیسا کہ مفاد روایت عبد بن سنان
 کہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے اس چند کہ مطلق صوم اس صوم ناقص حقیقی انوکھا
 بلکہ مجازی ہوگا جو شبہات کے صوم حقیقی سے فی الجملہ کیف میں اور اس چند کہ یہ حدیث ہی ازرا
 سند درجہ صحت کہ نہیں ہو چکی لیکن معمول علمایہ کہ استصحابت کے روایات میں باوجود
 وقت نہیں ہوتی اور ساتھ فرماتی ہیں کیف ماکان اولی اور احوط ترک صوم کامل ہے روز
 عاشر اور مزید تفصیل سے شرح زبدہ وغیرہ میں ذکر ہے **وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِحَقِّ اَوْلَیِّ الْحَاکِمِ**
ق صوم روزہ مکروہ اور وہ بھی کئی ہیں اول روزہ روز عرفہ اس شخص کے لئے کہ جو
 روزہ سے ضعیف ہو جاوے یا سبب سے وضعف کے دعا مانور میں خلل ہو یا یہ کہ شک و یقین
 ہو اور یہ بخوبی نہ معلوم ہو کہ یہ روز عرفہ ہے یا روز عید بلکہ دور نہیں کہ شوق اخیر میں دغذغہ صوم
وَاللّٰهُ اَعْلَمُ روزہ سختی سفر میں سو آئین روزوں کی طلب حاجت کے لئے مدینہ منورہ میں ملکہ
 حکام بعض علماء سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ مطلق صوم خواہ سنتی ہو خواہ وحشی سفر میں حرام ہے
 پس احتیاطاً مطلق صوم اس کے ملکہ احوط ہو گا حج روزہ سنتی مہمان بدون اجازت مسافرانہ

اور پھلکس و گروزہ رکنا اور ششخص کا کہ بکلی کوئی برادر نمون دعوت کری ۹ روزہ سنتے
 پس بدون اذن پدر بلکہ بوجہ حقوق چونکہ ہمین دغدغہ تحریم ہے پس ہما الکفرج کہ صوم حرام
 روزہ سنتے زن بدون اذن شوہر اور غنیہ میں دعوی اجماع کا اس کے کراہت پر کیا ہے
 لیکن چونکہ منتی الطاب غیرہ میں دعوی اجماع تحریم کیا ہے پس احوط احتیاط کا روزہ
 سنتے کثیر وغیرہ بدون اذن ملک او احوط بلکہ اظہر تحریم ہے قسم چارم روزہ حرام وہ
 کئی ہیں چالی روزہ عید ماہ سہمان دوسری روزہ عید فصحی اور شیع علیہ السلام
 استثنا کیا ہے روزہ حرام سے روزہ عید کا کفارہ قتل میں جب کہ شہر حرام میں مرکب
 او سکا ہو اور اکثر علمانی اشتہار نہیں فرمایا بلکہ مطلق صوم عید کو حرام لکھا ہے اور یہ مسئلہ عمل
 اشکال ہے بر چند روایتیں کہ قول شدہ قوی ہو یا بغیر قبل شج زیدہ میں مذکور ہے
 میسری روزہ ایام تشریق یعنی یازدہم و دوازدہم و سیزدہم ذبح و حرمت صوم ایام تشریق
 میں اختلاف نہیں البتہ ہمین اختلاف ہے کہ یزیدہ ایام تشریق خاص و شیعہ خاص کے لئے
 حرام ہے کہ جو منی میں ہو یا عام ہی ہے یا ہلا کی ظاہر قول اول کے حجت نہیں ہے چوتھی
 روزہ یوم الشک بنیت روزہ ماہ مبارک رمضان البتہ روزہ سنت یا نذریہ یا قضاء یوم الشک
 جائز ہے بلکہ بعض آیات ثابت ہوتا ہے کہ صوم سندوب مخیری صوم ماہ مبارک رمضان
 ہی ہو جائیگا اگر طلال ثابت ہو اور بعض علماء اجماع ہی پس نقل کیا ہے روزہ غلاب شیعہ
 علیہ الرحمہ چونکہ معلوم النسب ہیں قاضی اجماع میں نہیں ہو سکتا بلکہ کام صادر کی سی یہ ثابت
 ہوتا ہے کہ صوم قضا وغیرہ ہی مخیری روزہ ماہ مبارک سے ہوگا واللہ اعلم بالصواب

باین طور کہ دینامہ صبح سے شام تک ترک کلام کری اور حرمت اس قسم کی اجماعی ہے اور روایت
 نہری وغیرہ میں وارد ہے **صَوْمُ الْقَضَاءِ حَرَامٌ** یعنی روزہ صوم حرام ہے چھٹی روزہ وصال
 اور تفسیر صوم سال میں اکثر علماء یہ لکھا ہے کہ اکمل و شریف صوم میں تاخیر کر حتیٰ تک اور بعض تفسیر
 لی ہے کہ دو روز تک روزہ رکھے اور قدری شب اوہین داخل کرے اور بعض روایا طویل
 الاذیال میں جناب سالناب صلی اللہ علیہ وسلم کی حاملین وارد ہے **وَكَانَ
 يُؤَاصِلُ صَوْمَ الْاِسْبُوْعِ** یعنی وہ حضرت وصال کرتی تھے صوم ہفتہ میں اور نابین یہ کہ
 اور فرد صوم وصال ہوگی ہر چند اسے کسی علمانی بھی ذکر نہیں کیا اور تفسیر اول اشترے
 اور جناب کل اواد بند کورہ سے احوط بلکہ اظہر ہے ہر چند کہ شق اخیر متعہ الوقوع بلکہ متعہ
 ساتوین روزہ سنت زن بی اذن شوہر علی الاحوط بلکہ علی الاظہر آتھوں روزہ سنت غلام
 بدون اذن مالک توین روزہ فرزند بدون اذن پدر خصوصاً باوجود منع کے گیا رہوین
 صوم مہمان باوجود منع میزبان نبایر قول بعض علماء اور دوہرین کہ قسیم مکروہ ہر پوین
 روزہ واجب جب کہ موجب ضرر ہو بلکہ ہر چند مرض بالفعل موجود نہ ہو لیکن اس کا خوف ہو تو ہی
 ترک صوم واجب ہے پس جب یقین یا ظن غالب ضرر حاصل ہو تو التبتہ ترک صوم کری اور آیا
 شک مساوی الطرفین ہی موجب ترک صوم ہی یا نہیں تحفہ العیام میں اعتبار شک نہیں کیا
 اور کلام صاحب جو اہل الکلام سے ثابت ہوتا ہے کہ شک ہی موجب ترک صوم ہوگا اور یہ
 بخالی جہان نہیں، لیکن احوط یہ ہے کہ صورت شک میں روزہ رکھی بیان تک کہ حال ضرر
 اور عدم ضرر ظاہر و منکشف ہو بعد ازان اوس روزہ کی کہ جو حالت شک میں رکھا تھا اگر کری

اور وہم پر قطعاً اقامہ دینیں ہو سکتا اور مقدار ضرر شرع میں متعین نہیں البتہ ضرر غیر متعین پر امتناع
 ٹکڑنا چاہئے اور مدار ضرر نفس مایم پہ ہے فَإِنْ لَا نَسَانَ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيْقًا وَلَا لَقًا
 مَعَاذِ اللَّهِ تَعْرِیْوْنَ روزہ ایسی سفر میں لیکن صوم ماہ مبارک رمضان پس حرام ہونا اسکا
 سفر میں اجماعی ہے اور ثابت نص قرآن مجید سے ہے ایسے حرمت صوم نذر وغیرہ میں
 العلماء ہے اور وہ زمین کہ تحریم مطلق صوم واجب راجح ہو مگر چند مقام میں کہ جو اس حکم سے
 مستثنیٰ ہیں آروزہ بال ہدی و بدہ اوس شخص کے لئے کہ روز عرفہ عرفات سے قبل غروب آفتاب
 پہر جاگے روزہ نذر مقید بفریاد بر روایت ابن ہشیر اور سر چند کہ سند میں اس روایت کے
 انما رب اور شملہ رواۃ نذر ہے لیکن اعلیٰ اصحاب مؤید اوس حدیث کے ہے صحیح
 روزہ اوس شخص کا کہ سفر اوسکا حکم حضرت بن ہشیر ملان و مکاری وغیرہ کے جواہر کہ کثیر السفر اور غلہ
 بدوش ہوں دو روزہ اوش شخص کا کہ سفر حرام میں ہو پس بدتریکہ باجماع ثابت ہے کہ وہ ہی ترک
 صوم نہ کری اور نہ نماز میں قصر نہ کرے بلکہ تمام نماز پڑھے اور روزہ یہ رکھے اور بعض روایات سے
 ثابت ہوتا ہے کہ یہی حکم جو اوش شخص کا کہ بلو و لم یثبث نکاح وغیرہ کے سفر کرے روزہ اوش شخص کا
 کہ سفر ساف شرعی تک کرے باب دوسرے اشروط وجوب صوم دو وجوب قضاء صوم میں ہے
 شرط پہلی بلوغ ہے پس صوم و قضاء صوم طفل نابالغ پر واجب نہ ہو کے اگرچہ وہ طلاق صوم کثرت
 لیکن مستحب ہے کہ سن نہ سالگی سے بلکہ ہفت سالگی سے ولی حکم کری اطفال کو روزہ کہنی کجستہ کہ
 کہ لوئے ممکن ہو سکے مثلاً نصف روز تک یا زیادہ یا کہ ترک اکل و شرب کریں بعد از ان غلبہ
 انشیکہ و اگر شک ہو تو افطار کریں اور بعض علما کی کلام سے مستفاد ہوتا ہے کہ سن ہفت سالگی میں روزہ کا حکم

کری اور سن نہ سا لگی ہیں اٹھالی پر نیت کبریٰ کری اور یہ مضمون بعینہ کسی حدیث میں مذکور نہیں
 اور اگر مدار طاعت پر کیا جاوے تو اور یہ کہیں کہ جس سن میں نیت صوم ہوں خواہ سات برسین یا
 نو برسین تو اس سن میں انہیں حکم روزہ کا کیا جاوے گا تو بعید نہیں چنانچہ بعض علمائی اسی طرح سے
 جمع کیا ہے بغیر مختلفہ میں بہر کیف ترک کو نہ روزہ میں نیت استحباب چاہئے اور اگر کسی ترک کو نہ
 اپنی بلوغ و عدم بلوغین تو ظاہر روزہ رکنا اور سپر واجب نہیں جب تک کہ بلوغ ثابت نہ ہو اور اگر
 بالغ انتہائی روزہ میں بالغ ہو تو اس دن کا روزہ رکنا اس کے ذمہ پر واجب نہ ہو گا البتہ مستحب ہے
 کہ جس وقت سن بالغ ہو آخر روزہ تک کھانا کھانے شرب غیر و کرسہ ہر چند کہ قبل بلوغ کچھ شادابی
 ہو کر چکا ہو اور وہیں علمائی کا وہاں سے ثابت ہوتا ہے کہ اگر قبل کسے منافی کا استعمال نہ ہو تو بعد نیت
 کری اور رقبہ از من وجہ باسقاط اسے استحباب کی اور یہ قول ہر چند ثابت نہیں کہ اس سے
 شرط و وجہ عقل ہے اور یہ شرط وجوب صحت صوم دونوں میں معتبر ہے پس صوم مضمون کا کچھ بنا
 نہیں اور نہ وہی حکم کرنا چار روزہ کرنے کا جیسا کہ طفل کو چاہتا تھا اور اس طرح بیوقوفی علیہ کا روزہ
 صحیح نہیں اور نہ اس پر قضا اوٹن ہو کہ جو حالت جنون یا اغما میں ترک ہو اس پر لازم ہے اور بعض
 روایات سے ثابت ہوتا ہے کہ قضا اس روزہ کی چاہی لیکن وہ بنا و دلالت محل بحث و کلام ہے
 یہ خلاف اہل حدیث کی کہ جو دلالت عدم قضا پر کرتے ہیں اس کے وہ اکثر و شہر و معاصد باجماع پر
 پس لابد کہ وہ روایتیں کہ جو دلالت قضا پر کرنے ہیں ماقول ہوں اور اسی وجہ بعض علمائے
 انہیں استحباب محمول کیا ہی البتہ قضا اہل حدیث کی کہ حالت جنون یا اغما میں فوت ہوئی
 خالی احتیاطی نہیں اور پوشیدہ ہے کہ مثلاً جنون یا اغما ہونا عام ہی اس کے قبل اس کے نیت صوم کے

یا کسی پر لیکن کلام بعض قدامت علیا مثل شیعہ و سنیہ کے یہ ثابت ہو گیا کہ اگر کسی نے یہ سوچا کہ
 بعد اس کی عروض خون یا اغما ہو تو روزہ اس کا صحیح ہوگا اور جیسا کہ سنی و اثنی عشری میں غلط ہیں
 اور طبع عرب و سنی اغما و خون ہی غلط و مضر ہوگا اور وہ نہیں کہ قول اول اظہر ہو اور قیاس مجنون و
 عا کا نوم پر از قبیل قیاس ہم الفارق ہے اور مقدم اس ساس سے پس اگر آخر زوجہ جنون یا بیہوشی
 طاری ہو تو روزہ اس روز کا علی الاحوط مکلف علی الاظہر مطلق ہوگا اور اگر کوئی مجنون یا بیہوش
 اثنی عشری روز میں اتفاقہ پائی تو اوپر روزہ اس روز کا واجب نہ ہوگا البتہ مستحب ہے کہ بغیر روز میں سے
 احتیاجاً یا اجتناباً و احتراز کرے اور اگر مکلف خود باعث اپنی بیہوشی کا ہو مثل اسکی کہ سہماں سکر کرے
 اور سبب بیہوش ہو جائے تو البتہ قضا اس روز کے مکلف نہ ہے علی الاحوط بلکہ علی الاظہر واجب نہ ہے
 اور نوم غلط صوم اجماعاً نہیں بلکہ عادیث معتبرہ دلالت کرتے ہیں احتیاجاً نوم پر صوم میں
 چنانچہ حضرت امام غفر صادق علیہ السلام ماثور ہے کہ سوار رہا دار کا بمنزلہ عبادت اور اس نے
 اس کا بجا بیسیج ہی البتہ چاہیے یا کسی کو قبل خواب نیت کی ہو یا قبل از نوال بیدار ہو کھیت کر لے اور
 اگر قبل نوال بیدار ہو اور سب سے بچے نیت کے ہو تو قضا اس روزہ کی ہو سکتی ذمہ پر لازم ہوگی بلکہ اگر
 عمدتاً نیت میں بغیر طہ کی ہو تو بعد نیت کے کفار بھی ذمہ پر اسکی عاید ہو سکتا ہے اگر طہ سے اسلام اور فطر
 صحت موسم نہ فطر خوب اس کے کہ روزہ و نماز وغیرہ بھی کافر مثل اشراف اصول دین کی واجب ہیں
 گو حال کفر میں اس سے صحیح نہیں اور صلح کہ وہ شرک وغیرہ پر معاقب و معذب ہو جائے اس سے صلح
 ترک صوم و صلوة پر بھی معذب ہوگا البتہ کتب اسلام و حجب اسکا اور جو ذباب و عقاب کہ ترک پر
 اسکی مترتب ہوتا تھا تو مسلم ہی ساقط ہوتا ہے اور اگر کافر اثنی عشری روز میں سنی ہو تو روزہ اس کا

اوسکی ذمہ پر واجب نہیں اور نہ قضا اوسکی لازم ہے البتہ فقیر روز میں استیجاب ترک منکرات کرے
 خواہ قبل زوال مسلمان ہو یا بعد زوال مگر کلام شیخ سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اگر قبل زوال مسلمان ہو
 تو تجدیدیت کری اور فقیر روز میں وجوباً روزہ رکے اور یہ قول ثابت نہیں اور اس طرح جو روزے
 کہ زمانہ کفر میں فوت ہوئی ہیں ظاہر اوسکی ہی قضا ذمہ پر اوسکے واجب نہیں البتہ جو روزی زمان
 ارتداد میں فوت ہوئی ہوں اوسکی قضا علی الاحوط مکملہ علی الاظہر لازم ہو کے اور اگر انشائی روز میں
 مرتد ہو جائے تو روزہ اوسکا باطل ہے گو کہ قبل افطار قبول اسلام کرے بشرط حوتی عدم سفر ہے
 اور وہ شرط صحت روزہ واجب ہے نہ مطلق صوم لیکن چاہیے کہ وہ سفر موجب افطار نہ ہو ورنہ عسب
 حکم حفر میں ہو گا اور ظاہر تخصیص صوم ماہ مبارک رمضان نہیں ہے بلکہ مطلق صوم واجب سفر میں
 صحیح نہیں ہوتا مگر نہ شرعاً و نہ سبباً کہ سابق میں مذکور ہے اور اگر اتفاقاً سفر میں روزہ رکے
 تو وہ کافی نہ ہو گا بلکہ پھر اوس روزہ کی قضا اوسکے ذمہ پر عاید ہوگی البتہ تین روزہ بدل ہدی تمت
 اوس شخص کے لئے کہ جو عاجز ہدی ہو اور اشارہ روزہ حوض میں بدنہ کی اور بدنہ اوشتر کو گنتی ہیں
 کہ جو کفارہ میں واجب ہو اوس امر کی کہ کوئی شخص قبل غروب آفتاب روز عرفہ عرفات میں چلا جائے
 اور یہ روزی واجب ہوتے ہیں کہ قادر بدنہ یہ نہیں یہ تقام صوم واجب سفر میں صحیح ہیں لیکن روزہ
 مستحب پس اوس میں اختلاف ہی بعض علما اوسی سفر میں مکروہ جانتی ہیں اور بعض کے نزدیک
 حرام ہے اور اعتبار جماع ہے مکروہ تین روزی کہ جو اسطے برائی کے حاجت ہے مدینہ منورہ میں رکے
 جائیں جیسا کہ سابق میں مذکور ہو پس اگر کوئی شخص سفر میں روزہ رکے تو روزہ اوسکا باطل ہے اور قضا
 فقہ پر اوسکی عائد ہوتی ہے مگر یہ کہ باطل مسئلہ ہو اور یہ نہ جانتا ہو کہ سفر میں قصر واجب نہیں البتہ معتد

اور روزہ لو سکا صحیح ہے اور اگر مسافر قبل زوال اپنے وطن میں پھونچی اور افطار کیا ہو تو تجدید نیت
کرے اور روزہ رکھی البتہ اگر کچھ تناول کر چکا ہو تو روزہ بہ نیت وجوب نہ رکھی گا لیکن بقدر روزہ
بہ نیت استحباب اعتبار مغطیات کے کرے گا اور اس طرح اگر بعد زوال پہونچی اور ان دونوں اخیر کے
صور تو نہیں قضا اوس روزہ کی بھی قسم پر اس کے واجب ہوگی اور پوچھیں نہی کہ مطلق سفر موجب افطار
مہوم قصر نماز نہیں بلکہ اوہ میں مراعات چند امور ملکی ضرور ہے اول یہ کہ مقصود مسافرت
شرعی یعنی آئینہ فرسخ کا یا اوس سے زیادہ طے کرنا ہو اور اگر مقصود یہ ہو کہ فقط
چار فرسخ تک جاویں لیکن پیر وہاں سے اوسیدہ کرنا بھی ملحوظ ہو تو بھی قصر کرنا لازم واجب ہو گا اور
قصر میں فقط یہی شرط نہیں کہ آئینہ فرسخ طے کر لی گئی ہو بلکہ یہ بھی لازم ہے کہ پہلے آئینہ فرسخ طے کرنی کا
عزم رکھنا ہو پس اگر مثلاً پہلی چار فرسخ جانی کا قصد ہو اور وہاں بیچو چکر دو فرسخ یا چار فرسخ اولیٰ کہ
تو قصر لازم ہو گا اور اس طرح اگر کچھ قصد نہ ہو اور بیرون قصد راہ طے کر جائے تا انیکہ مسافت پیر
تمام ہو تو بھی قصر اس کی ذمہ پر عاید ہو گا دوسری یہ کہ وہ سفر صیاح ہو اور مقصود اوس کے بعد
مثل سیر و شکار کے اور اگر عید و شکار سے مقصود تجارت یا کوئی ضرورت شرعی اس کی جانب سے ہو
تو البتہ افطار مہوم کر لی میسر می مراعات قدر حضرت بطا قصر مہوم جس وقت سی کہ اذان شہر
یا شہر نیاہ اور عمارت شہر محسوس ہو جب قصر روزہ کری اور جس شہر میں کہ شہر نیاہ بھی ہو اور اذان
کے جا ہو تو اوہ میں احوط یہ ہے کہ اکتفا امد اللعین پڑھ کر لی بلکہ جس مقام پر شہر نیاہ بھی نہ محسوس ہو
اور آواز اذان کا بھی گوش زد نہ ہونا موقوف ہو جائے قصر افطار کری اور قبل اس کے نگرے اور اس طرح
جب غری معاودت کری تو بعد مشاہدہ شہر نیاہ یا سننے آواز اذان کے اتمام کر لی چوتھے

کہ مسافر کثیر السفر ہو مثل مسافر الشیخوکی اور ملاحت کے اور اون تاجروں کے کہ تجارت کی لمبی فہرست ہو دیار
 بہ دیار پر اکتی ہیں اور اسطرح جو لوگ خانہ بدوش ہوں اور انبی شہرین و شہر روز تک مقام نکلی
 ہوں اور ہر روزہ رکھنا واجب ہو گا گو سفر میں ہوں البتہ اگر کوئی کثیر السفر کے شہرین خصوصاً انبی شہر
 میں دس روز تک مقیم رہے اور یہ سفر کرے تو اس سفر میں قصر و افطار و سپر ہے لازم ہو گا پچھون
 یہ کہ انشائی مسافت شرعی میں اگر کوئی اس کا مکان ہو کہ اس مکان میں اپنی چھ مہینہ تک بود
 باش کے ہو تو وہی قصر نکری گا اور اسطرح اگر انشائی راہ میں نیت اقامت غرض کر لی اور اگر راہ میں
 کوئی منزل ملو کہ ہو کہ وہیں چھ مہینہ تک سکونت کر چکا ہو اور نہ نیت دس دن مقام کر سکے ہو
 تو الیہ قصر کری اور اگر مسافت شرعی کی بعد نیت اقامت عشرہ کی کری یا وہاں پر کوئی مکان
 اس کا ملو کہ ہو کہ وہیں سکونت مقدار مذکور تک کر چکا ہو تو انشائی راہ میں البتہ افطار کری لیکن
 جب اس مقام پر پہونچی تو اتمام کری اور اگر اقامت سفیر مزید ہو اور یہ نہ معلوم ہو کہ دس روز تک
 رہنا ہو گا یا نہیں تو اس سے بے قصر و افطار کرنا چاہئے تاہیکہ تیس روز تمام ہوں اور وہ اگر بعد تیس
 روز گذرنی کے بھی تردد دفع نہ ہو تو پھر البتہ اتمام لازم ہو گا اور پچھون نہ ہے کہ حیط مسافر کو چار
 مقاموں میں یعنی مکہ اور مدینہ اور جامع کوفہ اور عابریں قصر و اتمام لازم ہیں اختیار ہے اسطرح افطار
 و عدم افطار میں تمیز ثبات نہیں واللہ اعلم خلاصہ یہ کہ اکثر شرط قصر صلوٰۃ و صوم متحد ہیں چنانچہ
 ایما لاؤنکی جانب اشارہ کیا گیا اور تفصیل اونکی مباحث صلوٰۃ میں مذکور ہوتی ہے اور قصر صوم میں
 یہ ایک شرط اور بعض علماء نے زیادہ فرمائی کہ شب نیت سفر ہو اور اس مقام میں بڑا اختلاف ہے
 اور اقوال علماء اور احادیث مانور نہایت مختلف ہیں کہ جمع دریا اونکی اور ترجیح دینا بعض کا بعض پر

نہایت متحرک و چابک تفصیل اور کے شرح زبدہ میں ذکر کی ہے اور دو زمینیں کہ اگر قبل زوال سفر
 کری تو قمر کرنا اظہر من الشمس ہے نیک ہو یا نکلی ہو اور احوط یہ ہے کہ بعد زوال اگر سفر ہو بدوینت
 تو اساک بھی کری اور قضا اس روزہ کی بھی رکے بلکہ خواہ نیت شب کی ہو یا نکلی ہو اور سفر قبل
 زوال ہو یا بعد زوال اساک بھی کرے اور پھر قضا صوم ہی کرے اور ماکن شکونیک کرنا
 اور قبل زوال سفر کر نیکو ترک کرے **وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِحَقِيقَةِ الْاَحْكَامِ** شرط پانچویں صحت
 بدن ہے پس در صحیح نہوگا اس مریض کا کہ روزہ قہمیں اس کے سفر ہو اور بنامی مریض مریض ہے
 اور قول طبیب عاذق و عارف پر اور ضابطہ اوسین فن حصول ضرر ہے جیسا کہ سابق میں گذرا
 اور مریض پر بعد صحت قضا صوم واجب ہے اور اگر مریض قبل زوال آفتاب مرض سے نجات پائے
 گو روزہ کہ کسی کے طاقت اسے حاصل ہو اور کوئی مفطر استعمالین نہ لایا ہو تو چاہئے کہ نیت صوم کرے
 اور بقیہ روز میں روزہ رکھی وجوہا اگر قبل زوال مرض استعمال مفطر کر چکا ہو یا بعد زوال آفتاب
 زوال مرض ہو پھر چند مفطر کا استعمال کیا ہو تو اون دنوں صورتوں میں بقیہ روز میں اعتبار نہ
 مستحب ہے اور قضا اس روزہ کے ذمہ پر اس کے واجب ہے **طہطی طہارت حیض و نفاس** ہے
 اور صحت صوم میں ادا و قضا یہ شرط معتبر ہے پس زن حائض و نفک کو روزہ رکھنا صحیح نہیں اگرچہ
 ایک لحظہ بھی قبل غروب مشاہدہ خون کرے اور اس طرح اگر بعد طلوع صبح زمانہ قلیل تک مائض یا نفاس
 باقی ہے پھر چند بعد موقوف ہو جائے البتہ اگر بعد طلوع صبح صادق پائے ہو تو ترک مفطرات بقیہ روز میں
 مستحب ہے لیکن یہ عجزی قضا صوم ہی نہوگا بلکہ قضا اس کے ذمہ پر اس کے واجب ہے لہذا لو زن حائض
 و نفاس پر قضا روزہ واجب ہے نہ قضا نماز اور اگر عورت خون حیض یا نفاس سے شب کو پا لے جو غسل کرے

تو روزہ اوس روز کا اور سپر واجب ہوگا بلکہ اگر گناہ پیش غسل صبح پائی اور پھر وجود اوس کے روزہ نہ
 نہ کسی تو ظاہر اقصا و کفارہ دونوں اوسکی ذمہ پر واجب ہوگی اور نہ تنہا نہ اگر اخصال واجبہ کو بجا
 اور روزہ رکھی تو روزہ اوسکا صحیح ہی ہوگا اگر اخصال واجبہ نہ بجالائی تو روزہ اوسکا باطل ہوگا اور قضا
 اوس روزہ کی ذمہ پر اوسکے عاید ہوئے شرط ساتویں طہارت حدث جنابت سے ہی پس اگر جنب
 عمدہ اور احتیازاً شب کو ترک غسل کرے تا انیکہ صبح صادق طالع ہو تو روزہ اوسکا باطل ہوگا اور قضا
 اور کفارہ ذمہ پر اوسکی عاید ہوگا اور پوشیدہ نہ رہی کہ اکثر احادیث سے ثابت ہوتا ہے کہ عمدہ اقرار علی
 الجنابت خاص یا مبارک مضامین موجب قضا و کفارہ ہے البتہ صحیحہ بن سنان سے قضا و بیہوشی کا
 یہی حکم معلوم ہوتا ہے اور قسم صوم میں یہ شرط ثابت نہیں پس نابین اگر کوئی شخص عمدہ تمام شب
 غسل نہ کرے اور روزہ نہ دریاستے رکے تو وہ روزہ صحیح ہوگا لیکن بہتر و احوط یہ ہے کہ مطلق صوم واجب
 عمدہ شب کو ترک غسل نہ کرے اور اگر اتفاقاً ایسا سرزد ہو تو اگر روزہ قضای موجب ہو تو اوس دن روزہ
 نہ کسی بلکہ اور دن رکے اور یہ حکم نذر غیر معین ہے، اگر نہ اوس نہ بی روزہ کی اور عوض میں اوس کے اور دن
 ہی روزہ رکھی البتہ روزہ سنتی میں اگر عمدہ شب کو ترک غسل کرے تو ظاہر ہے کہ مضائقہ نہیں اور روزہ اوسکا
 صحیح ہوگا اور اگر غسل سے عاجز ہو تو بدل غسل تیمم کرے اور اول جز طلوع صبح میں تیمم ہو پس اگر
 تیمم کر کے سو جا اور کوئی حدث اوس سے سرزد ہو تو روزہ اوسکا باطل ہوگا مگر یہ کہ باوجود تحفظ
 ایسا متینہ کا غلبہ ہو کہ بی اختیار سو جائے کہ ظاہر اوس میں روزہ اوسکا صحیح ہے اور اگر بعد طلوع صبح
 سو جائے اور کوئی حدث بطل تیمم اوس سے سرزد ہو تو ظاہر ہے روزہ اوسکا صحیح ہوگا اور احتیاج قضا
 اور کفارہ نہ ہوگی اور اگر بعد طلوع صبح بیدار ہو اور اپنے تئیں جنب پاک تو روزہ اوسکا صحیح ہی

اور اگر دیکھو سوئی ہو تو اسے احتلام ہو یا بی قصہ کی انزال ہو تو یہی روزہ اس کا باطل نہ ہوگا بلکہ
 دیکھو بقاء علی الخبائت اور تاخیر غسل میں جائز ہے اور مقرر صوم نہیں اور اگر شب کو بیدار ہو اور
 حصول جنابت سے مطلع ہو پہرہ باوجود اسکی سو جائے لیکن نیت غسل کتنا ہو اور یہ جانتا ہو کہ قبل
 طلوع صبح بیدار ہوگا تو ظاہر روزہ اس کا صحیح ہے اور اگر عازم ترک غسل کا محمد ایسا یہ معلوم ہو کہ قبل
 طلوع صبح بیدار نہ ہوگا اور باوجود اسکے غسل نہ کری تو ظاہر اقضا و کفارہ دونوں اسکی فہم پر جائید ہوگی
 اور اگر ذہول ہو نیت غسل سے تو قضا کرنا احوط ہے اور اگر تردد و غفل میں اور اسکی ترک میں
 تو بھی ظاہر اقضا و کفارہ احوط ہوگا بلکہ دو نہیں کہ اس شق اخیر میں قضا و کفارہ اظہر ہوگا اگر
 ایک مرتبہ بیدار ہو اور جنابت پر مطلع ہو کی سو رہی اور پھر بیدار ہو اور دوبار سوئی تو یہی قضا بلکہ
 کفارہ بھی احوط ہے ہر چند عازم غسل ہو اور گمان بیدار کیا قبل طلوع صبح رکنا اور اگر عزم ترک
 غسل نہ کیا گمان غالب عدم بیدار ہو تو دور نہیں کہ لزوم قضا و کفارہ اظہر ہو بلکہ اس صورت میں بعض
 کہ سونا حرام ہو اور اگر تیسری یا زبوت سوینے پہنچے تو مشورہ لزوم قضا و کفارہ ہے ہر چند قصد
 غسل ہو اور گمان بیدار کا بھی قبل طلوع صبح کی حاصل ہو اور بعض علما اس صورت میں بھی کفارہ کو
 لازم نہیں جانتی اور جزم لزوم قضا و کفارہ پر باوجود عزم غسل و ظن انتباہ قبل طلوع کئی کہے ہیں اور
 قول مشورہ احوط ہے **وَاللّٰهُ اَعْلَمُ** اور وجوب قضا صوم میں بھی بلوغ شرط ہے جیسا کہ وجوب
 صوم میں گذر ا اور عقل بھی معتبر ہے پس نابالغ اور مجنون اور بیوش اور معنی غلیہ بر قضا واجب
 نہ ہوگی اور منجملہ شرائط قضا عدم کفر صلب ہے یعنی روزہ کہ حالت کفر میں ترک ہوئی ہو گئی قضا اس کے
 واجب نہ ہوگا کتبہ مرتد پر قضا ان روزوں کی جو حالت ارتداد میں فوت ہوئی ہیں واجب ہو کر برپا ہے

ما واجب ہوتی ہے عاتق و فاس پر بعد زوال غدر کے باب تیسرے ایمان نیت میں ہے
 نیت عبارت اوس قصد ارادہ سے ہے کہ جو باعث صدور فعل ہو اور ناظر باقی اور احاطہ بالمال
 نیت میں کہ دخل نہیں اور نیت شرط صوم ہے اور بدون نیت روزہ صحیح نہیں ہوتا خواہ وہ
 ہنسی معین ہو یا غیر معین اور نیت روزہ ماہ مبارک رمضان میں فقط نیت وجوب قربت کافی ہے
 مع پر کہ کل وقت ہوں واجب قسرتہ الی اللہ ملکہ دو نہیں کہ فقط نیت قربت کافی ہو اور غیر ماہ
 ما میں بعض علمانی فرمایا ہے کہ واجب تعیین اس کے کہ یہ کون سا روزہ ہے قصاصی یا نذر ہے یا کف
 ہے یا واجب ہے اور ظاہر ہے وہمیں التماس اشتباہ کو دخل نہیں ہوتا نیت یا قضا مضیق کے
 میں کو تعیین کی ضرورت نہیں اور فقط نیت قربت کافی ہے اور وقت نیت ماہ صیام اور نذر
 میں اول سب سے صبح تک متدرجاً اگر نیت ناکہی تا ایک سب سے طالع ہو تو روزہ اس کا
 ہے اور اگر شب کو نیت سہو کر ہی یا رویت ثابت ہو اور قبل زوال یا وائی یا معصوم ہو کہ یہ روزہ
 رمضان ہے اور رویت ہلال ثابت ہو جاوے اور کئے منقطع کا احتمال نہ کیا ہو تو تبدیلی نیت کس
 روزہ رکھنے کا ظاہر حاجت قضا نہیں اور اگر منقطع استعمال میں لایا ہو یا بعد زوال یا وائی یا وائی کا
 صیام ہی ہو یا بعد زوال ثابت ہو تو وہ روزہ صحیح نہ ہو گا اور قضا اسکے ذمہ پر اسکی واجب ہے اور روزہ
 غیر معین میں مثل روزہ قصاصی موسع اور نذر مطلق کے وقت نیت اول سب سے تا زوال ہے اور نیت
 علیہ الرحمہ فی بعد زوال سے تجویز کیا ہی اور حوطیہ ہی کہ حق الوص نیت میں زوال سے تا خیر نکرے
 اور اگر انقطاع ایسا واقع ہو تو پہر اسی روزہ پر انقطاع کریں بلکہ اور دن ہی روزہ رکھیں اور اس فریبی
 انظار نکرین روزہ ہنسی میں بعد عصر اور آخر روز تک ہی نیت ہو سکتی ہے علی الاظہر اور ہر روز کی نیت جلد

کرنا چاہتی مگر ماہ مبارک رمضان میں التبتہ دو نہیں کہ ایک نیت اول ماہ میں کافی ہو چنکہ تیسری
 کہ اتنا ایک نیت پر اول ماہ میں نکری اور ہر روزہ میں تجدید نیت کسری اور جائز نہیں روزہ یوم الشک
 اس نیت کے یہ روزہ مبارک رمضان ہی بلکہ اگر کوئی شخص روزہ اس نیت سے کئے تو وہ بالکل اگرچہ
 ظاہر ہو کہ وہ روزہ ماہ میام سے تھا بلکہ قضا او کی ذمہ پر اور شخص کے عاید ہو کہ التبتہ نیت سنتے سے
 روزہ یوم الشک کو کہہ سکتا ہے اور اگر رجحیت ثابت ہو تو وہی روزہ سنتی موم واجب کافی ہو جائے گا
 علی الاطلاق اور اگر یوم الشک قبل زوال دیت ثابت ہو اور کے مفطر کا استمال کیا ہو تو تجدید نیت
 اور روزہ رکھی بہ نیت وجوب اور قضا او کی ذمہ پر او کی عاید ہوگی اور اگر بعد زوال معلوم ہو تو
 روزہ میں نیز مفطرات کرنا سبب التبتہ قضا و سبب فحلی ذمہ پر عائد ہو کے اور اگر روزہ سنتے رہا ہو تو
 رویت ثابت ہو تو نیت وجوب کر کے اور بعض علماء فرمایا ہے کہ اگر بعد زوال بت ثابت ہو بھی تہا نیت
 کر سکتا ہے اور اول اشہر و احوط ہی اور اگر یوم الشک اور کوئی روزہ واجبے مثل روزہ قضا یا نذر کے
 تو وہ روز صحیح ہوگا بلکہ بابر قول بعض علماء وہ روزہ ماہ میام کے روزوں میں محسوب ہوگا التبتہ اور
 روزہ کی عوض ایک اور روزہ رکھنا بعد ماہ میام لازم ہوگا بلکہ صاحب مدارک فی اس قول پر
 فصل کیا ہے اور یہ طاہر ہے کہ نیت ہر چند کہ اول احوط ہے اور حکم نیت کا آخر روز تک باقی رکھنا
 واجب یعنی کوئی نیت سنائیت اول نکری باب چوتھا بیان احکام افطار و مفطرات میں ہی
 پوشیدہ ہے کہ اکثر علماء نے مفطرات کی دو قسمیں کی ہیں ایک وہ کہ موجب قضا و کفار ہوتی ہیں
 دوسرے وہ کہ جو موجب فقط قضا ہوتی ہیں اور لزوم قضا و کفارہ یا روزہ ماہ میام میں ہوتا یا نذر معین
 وغیرہ میں ایوم عثمان میں جب وہ واجب ہو یا قضا یا ماہ رمضان اگر بعد زوال افطار کرے

اور ظاہر اوسین اختلاف نظر سے نہیں گذر اگر شوق اخیر میں ابن ابی حقیل نے اختلاف کیا ہی قبول
 اولکاشا ذہبے اور تفصیل مضرات یہ ہی تقسیم پہلی یعنی وہ چیزیں کہ بموجب قضا و کفارہ ہوتی ہیں
 نزدیک بعض ملک اور وہ ہیں اگرنا اوس چیز کا کہ جو ماکولات عادیہ سے مثل روٹی و غیرہ کھپ گیا اور
 چیز کا کہ مشروبات معتاد سی ہو مثل پانی وغیرہ کی اور فطر ہونا ان دونوں قسموں کا قطع ہے جبکہ استعمال
 معتاد ہو اور جماع محقق اور عادت مستفیضہ بلکہ متواترہ سے ثابت ہے اور مدار معتاد غیر معتاد
 عرف اور کثرت استعمال سے پس جس چیز کا شاذ و نادر استعمال ہو وہ معتاد نہیں ہو سکتے اور بعد
 کہ ایک شہر میں استعمال نہ ہو سے داخل معتدین ہو جاگو بہ نسبت اوش شہر کی بھی جس میں استعمال
 نہ ہو مابو مثل پانی اور بقا کو کے اور احتمال ہے کہ بہ نسبت ہر قوم کی حکم جدا ہو اور بعض چیزیں نسبت
 بعض کے معتاد قرار دین جائیں اور بہ نسبت بعض معتاد ہوں اور بنابرین پانی یا قبا کو بہ نسبت
 اہل ہند کے معتاد ہو گا اور بہ نسبت عرب یا عجم کی معتاد نہ ہو گا اور اول احوط ہے پس کوئی
 شخص کسی چیز استعمال کری کہ جو اوشی شہر میں مشروبات یا ماکولات عادیہ میں داخل ہو لیکن یہ
 نہ کہ کسی شہر میں یہ ماکولات و مشروبات عادیہ میں معدور رہے تو اوس سے اپنے نسبت بھی احتیاطاً
 معتاد قرار دی خلاصہ یہ کہ آم یا لیلایا اسطر کی چیزیں کہ اہل ہند میں یا کسی اوش شہر کی لوگوں میں
 خاص ماکول عادیہ تو وہ بہ نسبت غیر اوش شہر کی بھی علی الاحوط بلکہ علی الاکثر فطر ہوں اور بل معتاد ہوں
 جائیں اوش شہر استعمال میں اوس کے تعدی پس اگر سو استعمال ہو تو فطر صوم ہو گا اور اس طرح اگر
 بجز استعمال کری ج استعمال کرنا غیر معتاد کا میں سے اس طرح پر کہ وہ خلق تک پہنچی موجب قضا
 و کفارہ علی الاکثر پس اگر کوئی شخص یا خاک یا ماکہ یا پتہ یا عبا یا دھان یا بنجار خواہ غلیظ ہو یا لطیف

اور اختیار استعمال کری تو قضا و کفارہ او سکی ذمہ پر عائد ہوگا بلکہ ظاہر یہی حکم ہے اوس چیز کا کہ
 اوس علاج کے لئے جہت نرم سے داخل جوف کری جیسا کہ بعض لوگ اخراج لغیم و رطوبت جوف کے لئے
 پسیر نکلتے ہیں پس ہر چند کہ بعد کجانی کی پیراوس کی طرح اخراج ہے کہ لیں اور جوف میں باقی رہے
 تو ہی صحیح و کفارہ علی الاحوط بلکہ علی الاظہر عائد ہوگا و استعمال متا و غیر نرم ہی مثل اسکی کم پانی
 تاکہ یا کان سے جوف میں پہنچا سکی کہ اسکا جی مضطرب نہ ہو ورنہ نہیں کہ علی الاحوط بلکہ علی الاظہر
 ثابت ہو کہ غیر متا و کا پہنچانا جوف میں غیر جہت نرم سے مثل اوسکے کہ دھوان یا عیار یا کوئی
 اور چیز غیر متا و جن سے یہاں سے ملا حلق میں پہنچا سکی تو قضا و کفارہ او سکی ذمہ پر عائد ہوگا
 لازم ہوگا اور ظاہر یہی حکم ہے اگر دینی میں اشنای صوم میں شکم پر چاکو کا کاتی اور وہ داخل نہ ہو
 یا یہ قلیل کہ جسکا خامہ ہے کہ جب ایک طرف ہم کے نکالیا جاتا ہے تو دوسری جانب اندر خود خارج
 ہوتا ہے شکم پر لگانا اور تجربہ معلوم کریں کہ بطن شکم میں خارج ہو ہوگا تو قضا و کفارہ علی الاحوط
 لازم ہوگا اور جو کہ بقیہ غذا کا دانہ نہیں رہتا ہی مثل ریشون وغیرہ کے اگر کوئی شخص روزہ میں اسے
 نکل جائے تو ظاہر قضا و کفارہ او سکی ذمہ پر عائد ہوگا و شیخ علیہ الزمہ اسنو تین قائل نظر نہیں
 اور قول شیخ نہایت ضعیف ہے اور بنا بعض علما کے قضا فقط لازم ہوگے اور کفارہ دینا ضرور نہیں
 اور یہی وجہ ہے اور اگر کمانا کمانی کے اشنایں معلوم ہو کہ صبح طالع ہوی تو فوراً ترک غذا کرے
 اور اگر بعد اطلاع کہ نہ اول کریگا تو روزہ او سکا باطل ہے اور قضا و کفارہ ذمہ پر او سکی عائد ہوگا اور
 اگر روزہ افطار کرے او پھر یہ گمان کر لے کہ میں روزہ سے نہیں ہوں کہ کمانی یا کپڑے تو باطل
 بعض علما کے ہے باوجود کہ استعمال کیا اگر سبقت کفارہ او سکی ذمہ پر عائد ہوگا اور ظاہر یہ ہے

کہ اگر استعمال کرنی سے منوط کہ قضا و کفارہ مکرر ہوگا البتہ اگر وسط طہر واقع ہو تو کفارہ کا بھی مکرر دنیا
 احوط ہی اور اگر کوئی چیز ناکین ذالی اور غلطی تک پہنچے تو بے قضا و کفارہ علی الاحوط لازم ہوگا
 انزال کرنا روزہ میں وطی فی القبل سے ہو یا وسط فی الدبر سے اور وسط انسان ہو یا وسط حیوان ہو
 یا استمناء جماع قبل زہنیں گمانزال نہ ہو ح وسط دبر نہیں ہر چند انزال نہ ہو دخول مرد سے ہر چند
 انزال نہ ہو وطی حیوانات علی الاحوط اور اس شق اخیر میں سقوط کفارہ ہونے متعلق ہے کہ تہنیتی
 کہ قضا و کفارہ دونوں کری اور یہ جب ہے کہ جب انزال نہ ہو روزہ در صورت انزال ظاہر قضا و کفارہ
 دونوں لازم ہونگے جیسا کہ سابق میں گذرا اور پوشیدہ ہے کہ حکم فاعل اور مفعول متحد ہے خواہ مفعول
 پر و اور یہ حکم ہے کہ اگر جماع کری باوجودیکہ یہ جانتا ہو کہ ہتھکڑیاں نہیں تھامیں کہ قبل طلع خیر غسل فارغ
 ہو جاوی گا اور اگر گمان ہو کہ شب بیاہی اور یہ جگہ کے مشغول جماع ہو اور بعد اوسکی ظاہر ہو کہ گمان
 اوسکا غلط ہے یا اگر شخص کہ چکا تھا اور آثار سے معلوم ہوا تھا کہ اسقدر شب بیاہی کہ جماع و غسل کے
 کتبائیں قبل طلوع صبح کے بجا بھی تو روزہ اوسکا صحیح ہی اور قضا و کفارہ روزہ پر اوسکے عائد ہوگا
 اور اگر ملاحظہ وقت میں فقیر و کمی کے ہو تو قضا اوسپر عائد ہوگی بلکہ کفارہ بھی علی الاحوط اوسپر صحیح
 قضا و کفارہ لازم ہے اگر طلوع صبح ہو اور وہ جماع میں مشغول رہے اور ترک جماع نہ کری باوجودیکہ
 گمان بقارشب اسے حاصل ہو لیکن ملاحظہ وقت میں تقریط کے ہو پس قضا و کفارہ بھی علی الاحوط
 لازم ہوگا اور اگر لحاظ و مراعات وقت کر چکا ہو اور گمان بقارشب بے برکتا ہو تو قضا و کفارہ کچھ اس
 نوع پر عائد نہ ہوگا اور اگر عورت رضا و رغبت سے اطاعت مرد کرے اور نہ کو یا چو کہ قائم مقام
 اوسکی ہو مرد نزدیک کری تو اس عورت کا بھی روزہ باطل ہے اور ہر ایک پر قضا و کفارہ عائد ہوگا بلکہ ہر ایک

و اگر مرد و عورت دونوں بیاہی ہوں تو روزہ باطل ہے و اگر مرد بیاہی ہو و عورت غائبة ہو تو روزہ باطل ہے و اگر عورت بیاہی ہو و مرد غائبة ہو تو روزہ باطل ہے و اگر مرد و عورت دونوں غائبات ہوں تو روزہ باطل ہے

انہیں بھی مستحق تعزیر ہوگا اور پچیس کو لگا جائیگے اور اگر مرد و مجرم جماعت کی تو طاس ہر روزہ دن صبح سے
 اور غدا زمرہ زن ہر عاید ہوگی التہ مرد اپنی روزہ کی قضا کری اور کفارہ بھی بلکہ کفارہ بن ہی
 اوسکے ذمہ پر عاید ہوگا اور تعزیر میں پچاس کو ٹی نصف حذرنا اوسپر لگای جائیگی اور اگر زن اجنبیہ
 سے مجرمہ ہوگی تو بھی تحمل اوسکے کفارہ احوال ہے یا استمنایا یا بکلا عیبتے اور پوشیغ ہے کہ منظر آسمان اللہ
 عزوجل سے بدو ان زنا جرم ہی اور ایک روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ اگر دست باری اپنی عورت سے
 کرے اور انزال ہو تو پچاس کے ذمہ پر عاید ہوگا لیکن یہ سب اس سال سند روایت میں ضعیف ہے
 ہر چند کہ نوید اوسکے اصل بابت ہی دیکھنا کان اگر عادت یا اور قرآن سے یہ علوم ہو کہ آتھنا سے
 ہو جائیگا اور یہ باوجود اسکے استمنائی اور انزال ہو تو قضا و کفارہ علی الاطر عاید ہوگا اگر نہ روزہ صحت
 ہر چند کہ قضا و کفارہ مطلقاً مستحب بلکہ احوط ہے یہاں بنا پر نچا مطلق میں خواہ عبادہ کول جو
 مثل آتی کے یا غیر کول مثل خاک و غلیظ ہو یا غیر غلیظ و یہی حکم ہی دھان و بنجار کا علی الاطر تفصیل
 میں مذکور ہے کہ متین بین لکھی ہے اور اگر بدو اختیار اور سب اکا ہے کسب کی کسی تک پہنچے کہ
 پیر عاید ہو جائیگا جنب رہنا طلع صبح صادق تک عدا پر سورہا جنب کا بدو نیت غسل تک یہ
 قسری بار سورہ جنب کا طلع صبح تک نیت غسل ہے رکعتا ہو کہ مشائیت غسل کر کی سورہی پہنچا جو
 اور پہر سوئے اور دوبار بیدار ہو اور پہر سوئے تیسری دفعہ تا ایک صبح طلع کری اور یہ خیر کے مسئلے سابق میں
 مع فتویٰ مذکور ہوئی فقد گذشتہ دو سر ہا نہیں اون خیر و کی کہ بنا بر بعض علماء فقط موجب قضا
 اور دوسرے مرتبہ سورہا جنب کا نیت غسل طلع صبح تک یا ن طور کہ پہلی سوئی عبادہ کے بیدار ہو پہر نیت غسل کر کے
 دوبار سوئے تا ایک صبح طالع ہو اگر پہلی سے مرتبہ سورہی تو کہ دوسرے عاید نہ ہو تفصیل مسئلہ سابق میں گذرے

مری تہی کرنا اگر عدا ہو بلکہ وہ نہیں کہ عداقی کرنا موجب کفارہ ہی ہو اور یہی متفقہ اعتبار ہے
 اور تہیم تہی اجماعی ہے اور اگر کبھی اختیار تہی آجائی تو روزہ باطل ہو گا تہیم کی اترال ہونا سبب نہیں ہے
 ناچویم اور طریقہ ہے اگر عادت وغیرہ سے حلام ہو کہ عورت دیکھنے سے اترال ہو جائیگا اور پہرہ وجود اسکے عورت
 دیکھی اور اترال ہو تو قصا کفارہ دونوں اسکے ذمہ پڑے گا نہ ہوگی مگر نہ روزہ او سکا صحیح ہے اور حاجت قضا ہے
 نہیں چوتھی اعتقاد دن و رات کے کرایع اور روان ہون بلکہ کفارہ ہی ہے احوط ہے پانچویں پانچوا
 حلق میں ہو جائے یا بیٹھو نہ کہے لری یا کھین پکڑ لی اور وہ حاجت تک ہو چکی اور دشمنان نہ زیادہ یا ازالہ
 بخار سے مقصود نہ ہو بلکہ کفارہ ہی نہ ہے مرنے کے اگر تفسیر صحابہ کے جانب سے ہو تو بعض پنجویں حلقیں
 پانی پونچھے نہ کیا ہوتے بلکہ قضا ہی تمام ہے لیکن قضا کا مطلق ترک نہ کرنا احوط ہے اور روزہ اگر کو
 مبطلہ منصفہ و اشتاق میں نہ رہے چھٹے عدا شکو ترک نہایت کرنا اور ظاہر اگر کفارہ ہی نہیں لازم ہو
 تو بعد نہیں ساتویں اتنا سہ ہے اور مرد و عورت اس سے یہی کہ تمام سبب پانچمین داخل کریں پسند
 اور بان خارج پانچویں ہی ہو اور اجماع میں بڑا اختلاف ہے بعض مکروہ جاہلین اور بعض حرام اور بعض فقط
 موجب قضا جانتی ہیں اور بعض موجب قضا کفارہ اور دوہنیں کہ قول اخیر احوط بلکہ ظاہر ہو واللہ اعلم
 اٹھویں اتنا سہ کرنا اور کے اثر اجماعی کا نسبت کرنا ازراہ دروغ جناب باری یا جناب سبحان علیہ
 یا اللہ یہ علیہم السلام کی حاجت اور مسند میں ہے اختلاف ہے لیکن لزوم قضا بلکہ کفارہ احوط بلکہ اکثر ہے
 نویں کہنا یا پینا اور کے مطلق استعمالین لازماً بعد طلوع صبح گمان تھا شب بے دن ملاحظہ وقت
 باوجود اختیار کے خواہ کسینی اسی خردی ہو بقا شب کی یا یہ کہ مطلع کیا ہو عدم بقا شب اور باوجود
 اس کے فجر کو کاذب جاہلی اعتقاد اس کے خبر نہ کیا ہو ہر طور قضا بلکہ کفارہ ہی علی الاحوط اس کی فترہ

عائِد ہوگا خصوصاً جب کہ دو عادل او سے خبر دین کہ صبح طالع ہوئے اور شب بچہ نہیں رہی اور وہ
 انکی کلام پر اعتماد نہ کری اور متنب استعمال نہ کریاں بقا شب جو سوین استعمال کرنا منظر کا
 غروب بسبب تاریکی کے یا تعلید غیر کے بلکہ صورتیں مسئلہ اولی سے زیادہ دغض ہے پس چاہا ممکن
 قضا و کفارہ کو ترک نہ کریں البتہ اکثر احادیث معتبرہ سے یہ ثابت ہوتا کہ اگر ظن متاخم لیتقین کا
 حاصل ہو اور اوپر اعتماد کر کے افطار کرے اور پھر خلاف اس کے ظاہر ہو تو روزہ اسکا صحیح ہے
 اور یہ خالی قوت سے نہیں مگر مہالک تحصیل علم و یقین کری اور اگر تعویل ظن برکے اور خلاف اس کے
 ظاہر ہو تو بقضای صوم بحال لائی بلکہ کفارہ بے احوط ہے **وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِتَمَامِ شَأْنِہِ**
 کہ بعض عیومات سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ قضا و کفارہ دونوں لازم ہیں فساد صوم کو پس جب کہ کے
 چیز سے افطار صوم ثابت ہو تو لازم کرنا فقط قضا کا بدون کفارہ کے مشکل ہے اس لئے کہ حیض
 منقطع لزوم قضا فساد صوم پر ہے اسی طرح مار لزوم کفارہ بھی فساد صوم پر ہے پس بعد ثبوت
 افطار فساد صوم لازم ہونا ایک کا اوہین سے بدون دوسرے کی محل کلام ہے بالجملہ جب روزہ باطل ہوگا
 تو قضا و کفارہ دونوں علی الاحوط بلکہ علی الاظہر عائِد ہونگے اور جس مقام میں حکم قضا کا احتیاط ہوگا
 اس مقام پر حکم کفارہ بے احتیاط کیا جائے گا البتہ اگر کسی مقام پر عدم فساد صوم صحیح ہو
 اور نہ بجملہ دغض بطلان بھی پایا جائی تو ایسے مقام پر اگر فقط قضا عائِد کریں اور خیال نفی
 عس و حرج کفارہ قضا کریں تو کچھ مضائقہ نہیں اور تفصیل اسکے شرح ہندہ میں مذکور ہے
وَاللّٰهُ اَعْلَمُ اور کفارہ مکرر ہوتا ہے تا کہ افساد سے دونوں میں لینے اگر دو روزوں میں
 افساد کرے تو ہر روزہ کی عوض میں کفارہ عائِد ہوگا بدون اشکال قائل کے اور اگر ایک دن

متعدد مفطرات کا احتمال ہو خواہ ایک شخص سے ہوں مثل اسکے کہ دوبار کھانا کھامی یا دوسرے سے
 اس طرح کہ ایک دفعہ کھانا کھامی اور ایک دفعہ پانی پی تو ظاہر الیک ہی کفارہ عاید ہوگا اور ہر ایک مفطر کے
 عوض جداگانہ کفارہ قرار نہ دیا جائی گا البتہ اگر تکرار درمیان ہو تو بنا بر قول علم الہد علیہ الرحمۃ تکرار کفارہ
 واجب ہے اور یہ قول احوط ہے اور اگر ایک مفطر کا احتمال کر کے اوس کا کفارہ دیدی اور دوسرے مفطر کو
 عمل میں لائی تو ہی علی الاظہر واجب ہوگا اور جو لوگوں کہ قائل ہیں تکرار کفارہ کی سبب تکرار احتمال فطر کی اولیٰ تہدیکہ
 واجب ہوگا اعتبار مفطرات سے اوس شخص پر بھی کہ جو روزہ اپنا بسبب احتمال مفطر کے فاسد
 کر چکا ہو اور یہ قول کا تامل اشکال سے نہیں ہے لیکن رجحان اعتبار قبیہ یوم میں محتمل ہے اور اگر
 کوئی شخص آب میں گنجشامی تو روزہ اوس کا باطل نہیں بشرطیکہ وہ لعاب ہن ہن سے جدا نہوا ہو
 اگرچہ زبان کے ساتھ دہن خارج ہے ہوالنبۃ اگر لعاب ہن غیر بلیع کری تو ظاہر روزہ اوس کا باطل ہوگا
 اور بنا بر بعض علماء قطعاً اوس پر عاید ہو کے لیکن لغوم کفارہ ہی احوط بلکہ اظہر ہے اور اگر طوبت
 و باغی بلیع کری مثل بلغم کے تو ہی روزہ باطل نہیں گو کہ وہ دہن میں آگیا ہو اور قادر اوس کے اخراج
 ہے ہوالنبۃ اگر خارج دہن سے بلیع کری تو روزہ اوس کا باطل ہوگا در بعض علماء قائل اسکے ہیں کہ جب
 قضای ہن میں آجای اور قادر اوس کے اخراج ہے ہو اور با وجہ اسکے اوسے بلیع کری تو روزہ اوس کا
 باطل ہوگا اور یہ احوط ہے اور اگر نچاغم غیر کو بلیع کری تو فساد صوم اظہر ہے اور جراحت میں
 دوا ڈالنا اس طرح کہ جوف میں پیونچی اور عورت کا پانے میں مٹھنا یہ بعض علماء کے نزدیک
 مفطر ہے اور مزید احتیاط لزوم قضا و کفارہ میں ہے اور مختار لاشمال میں اس مسئلہ کی سابق مزین
 مذکور ہوئے اور کفارہ روزہ ماہ مبارک رمضان آزاد کرنا بندہ کا ہے یا دوسرے کی درپے

روزہ رکھنا یا ستائیسہ مسکینوں کو کھانا کھلانا اور علما میں اختلاف ہے کہ تحریرے ان تینوں مغویین
 تاکہ جسے چاہے عمل میں لگا کر چند کہ دو سے صنف پر قادر ہو یا ترتیب ہے باین ہر کہ مقدم بندہ گزارا
 کرنا ہے اور اگر اوپر قادر نہ ہو تو پھر روزہ رکھے اور اگر اوپر قادر نہ ہو تو ساتیسہ مسکینوں کو کھانا کھلا
 اور اگر بالفرض باوجود قادر نہ ہو تو پہلی صنف اول پر صنف ثانی یا ثالث پر عمل کرے اور علیٰ ہذا التقیاس
 تو بابت ذمہ کفارہ سے حاصل نہ ہو قول اول اشہر والہر ہے اور قول سہم ابن ابی عقیل کا ہے
 اور ضعیف ہے ہر چند کہ مزید امتیاط اسے میں ہے اور زمین ہی اختلاف ہے کہ آیا پی در پی دو مہینے
 روزہ رکھنے میں شرط یہی کہ سب روزہ پی در پی واقع ہوں یا یہ کہ ایک مہینا اور ایک دوسرے
 مہینے سے ہے اگر متصل واقع کرے تو تابع متحقق ہو جائی گا اور باقی روزہ کا بتفریق ادا کرنا
 صحیح ہو گا ظاہر قول ثانی غاے رجحان سے نہیں ہے پس بناءً علیہ اگر ایک دن اور ایک مہینہ
 رکھے تو جائز ہے کہ باقی روزہ متفرق بجالائی اور اگر بعد اس مقدار مذکور کے روزہ نہ رکھے تو نقصان
 باتے روزہ رکھنا لازم ہو سکے اور از سر نو سب روزہ رکھنا ضرور نہیں البتہ اگر اس مقدار مذکور
 میں بچے تفریق کرے مثلاً فقط پندرہ یا بیس دن روزہ رکھے یا مہینہ ہبہر بعد اس کے روزہ نہ رکھے
 تو پھر باتے روزہ نہ رکھنا کافی ہو گا بلکہ از سر نو سب روزہ دن کا بجالانا واجب و لازم ہو گا
 وَاللّٰهُ یَعْلَمُ اور اگر روزہ میں کسی حرام چیز کا استعمال کرے مثلاً شراب پی یا زنا کرے
 یا مال حرام کھائے تو ظاہر اتینوں منغین کفارہ کے ذمہ پر اس کے عائد ہو سکے اور کفارہ روزہ
 عمد مثل کفارہ ماہ مبارک رمضان ہے اور کفارہ ہبہر مطلقاً دو نہیں کہ مثل کفارہ مہینہ
 لیکن احوط یہ ہے کہ کفارہ مذکور ہے مثل کفارہ روزہ ماہ رمضان کے بجالائی اور کفارہ روزہ نصف

ماہ رمضان کا طعام دس مسکنین کا ہے یا تین روزہ نہ کھنا اور اگر کوئی شخص حلال جانے کے روزہ ماہ
 از رمضان کا عمدہ اور امتینار ترک کرے تو وہ مرتد ہے اور قطعاً حکم اوسکے نجاست اور قتل کا
 کیا جائیگا اگر مسلمان زاد ہو ورنہ احکام مرتد ملی اوس پر جاری کئے جائینگے اور اگر ترک صوم
 حلال نہ جانتا ہو اور پھر باوجود اسکے روزہ نہ کرے تو دوبار اوسے تغیر دین اور اگر باوصف اسکے
 پھر باز نہ آئی تو تیس مرتبہ اوسے قتل کریں اور اگر قول بعض علمائین بتغیر دین گناہ چوتھے مرتبہ
 قتل کریں گے اور دومین کہ اول اظہر ہو ہر چند کہ نظر بہ تمام قطع حصول برہوت ذمہ میں
 باب بار و حقوقین قول تھا احوط ہو باب یا پانچواں بیان مکروہات میں ہے اور وہ کہوینے
 اچھا نا حاکم یعنی مصلحے کا بایں دوا کا کابین یا اکین ڈالنا کہ جو خلق تک نہ پہنچے
 اور اگر دوران ہو اور خیال اوسکے صلیتین پہنچے کا ہو تو اوس میں دغذہ افطار ہو گناہ
 ہو نہ لیا اور دست بازی کرنا عورت اوس شخص کے لئی کہ جسکے نے بسبب میل نہ ملا عیہ حرکت آئے
 و نہ نہ لگانا انگلیہ میں خصوصاً جبکہ اوس میں مشک یا صبر یعنی ایلا ہو وہ ضد لیا اور حجامت کرنا
 یعنی پھینے لگانا جبکہ یا بٹ صنف ہو و اشتہام یا عین کرنا یا مخصوص نہ کر کے سو گھنہا دانست
 زنا ویت عار بن موسے کے حق حقہ باجاء یعنی شیان کرنا اور ہر چند کہ اشہر ملک اظہر کہ امت
 لیکن چونکہ عموم صحیح بنطری سے عدم جواز مطلق احقان مستفاد ہوتا ہے پس ہا اکلن احتیاب کرنا
 استعمال شیان صحیح بہتر و احوط ہے طرک ترکہ ریکاروزہ میں پہننا شی سکھنا ماہ صیام میں
 قبل شمس نکلنے کھڑنے کے کر کے فردت شمس کے لئے شل حج وغیرہ کے یا عورت کا
 پانی میں مینا علی الاشہر الاطریب بشعر پڑھنا ہر چند متعل مضمون حق نہیں بلکہ مضمون و تبارک و تعالیٰ

یا قرئہ خمس ال عبا علیہ آلاف اتیمہ والثناء کی اور کرامت خاص روزہ میں نہیں بلکہ اگر شکوے
 پڑے یا مہ میام میں تو ظاہر مکر وہ ہوگا بکریف بعض روایات معتبرہ ثابت ہوتا کہ مطلق شعر پڑھنا
 ماہ مبارک رمضان میں خواہ دن کو جو یا شب کو کدہ ہے اور مستحق اس حدیث کا ہے کہ اگر بسبب
 شرعی کی کوئی شخص ماہ میام میں روزہ ہی رکھی تو وہی اوی شعر کا پڑنا مکروہ ہوگا اور منوطاً
 شعر تحفیل پر نہیں جیسا کہ محدث کا شافی نے تخیل کیا ہی بلکہ مدار و سکا وزن پر ہی سچ کلام موزون
 اور عرف میں اوی شعر کہیں وہ مکروہ ہی نہ کلام محفل غیر موزون کہ محب عرف عرب و جمہور
 شعرا می عرب و عجم کے اوسپر اطلاق شیعہ کا نونکا البتہ بنا بر مذاق اہل منطق کے کلام محفل غیر موزون
 پر ہی ہوتا ہے لیکن سناط احکام عرف عام ہے نہ عرف اہل منطق و تفصیل اس سند کے ہمہ شریع زبدہ
 اور تہذیب الواعظین میں ذکر کے ہی **اللہ اعلم** باب چہٹا بیان بعض مستجاب میں ہے
 پہلی کثرت تلاوت قرآن مجید چنانچہ خطبہ نبویہ میں ہے کہ جس شخص نے ایک آیت تلاوت کی ماہ میام
 پس گویا کہ اوستی ختم قرآن کیا غیر ماہ میام میں دوسری کثرت دعا و سبوح و استغفار قیسے
 صلہ رحم بجالانا چوتھی صدقہ دینا پانچویں روزہ درو کا روزہ کھلوانا چہند گنہ گری سے
 خراما کے بے ممکن ہو اور بعض روایات معتبرہ سی استفاد ہوتا ہے کہ ثواب روزہ کھلوانا ایک بار
 بمومن کے مثل ثواب ایک بندہ آزاد کر کے ہے اولاد حضرت اسمیل زوج اللہ سی چٹے سحر کو
 کچھ سنا دل کرنا پر چند کہ ایک جو عہ آہستہ با خصوص روزہ واجب میں ساتویں غریب طلوع
 صبح کے واقع کرنا ماہ میام میں بنا بر روایت زہدین کی لیکن کسے حدیثین احادیث معتبرہ امامیہ
 یہ مضمون نظر میں نہیں آیا لیکن بعض روایات سی مستباحات مکرہی علاوہ یہ کہ معمولات عامہ اولاد

وقت افطار پہنچتے تھے بس اللہ العزیز کے ساتھ تھا کہ اُن کا فطر کا مقبلہ لکھا تھا کہ شیخ
 العظیمؒ اور حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام ماثور ہے کہ کوئی شخص ایسا نہیں کہ روزہ رکھے
 اور بوقت افطار کہے یا عظیم یا عظیم اَنْتَ اَللّٰہُ عَزَّوَجَلَّ غَیْرَ اَوْ غَیْرِ اَلذَّنْبِ الْعَظِیْمِ
 اِنَّہُ لَا یَغْفِرُ الذَّنْبَ الْعَظِیْمَ اِلَّا الْعَظِیْمُ مگر یہ کہ وہ شخص گناہ سے اس طرح پاک و پاکیزہ ہو
 کہ جیساروز ولادت پاک و پاکیزہ تھا اور ستمجبات سب میں کہ احصا اور نکاح اس سادہ مختصر میں نہا
 و نشوار ہے اور پوشیدہ ہے کہ اگر مومنہ میں کئی چیز جہاں کہ لڑکی کو کھلا یا جانور کو ہر آئی یا شدت عیشیں
 اگوشے چوسے یا کمانیکامزاد ریافت کرتی کے لئے اسے زبان پر سکے تو ظاہر کہ یہ مضائقہ نہیں لیکن
 مبالغہ کرنا چاہیے ہیں کہ وہ حلق تک نہ پہنچے پائے واللہ اعلم باب ساتوان بیانیہ
 بقیہ احکام: مہیام میں ہے پوشیدہ ہے کہ قضای روزہ میں عمدہ اور اختیار آنا خیر کرنا اور اسے
 جائز نہیں کہ حسین وہ روزہ فوت ہوا ہو اور روایت سعد بن سعد شاذ ہے اور صحیح ہے تعمیل کرنا
 قضای صوم میں پرچند کہ اگر ذی الحجہ میں ہوا و روزہ روایت کہ جو ماثور ہے حضرت امیر عالیہ السلامؑ
 خلاف اجماع ہے اور معارضہ ہے صحیحہ جلی اور روایت عبدالرحمان بن ابی عبداللہ سے اور
 تاخیر سے تصامین تا ایک ماہ مبارک رمضان آئندہ داخل ہوا و روزہ کو لئے کہ نہ شرعاً باعث ترک
 نہ ہوا ہو تو باوجود تصافیہ سے واجب ہوگا اور مقدار فدیہ میں اختلاف ہے بعض روایات سے
 ثابت ہوتا ہے کہ مقدار فدیہ ایک مد ہے اور بعض روایات سے دو مثاقبت ہوتے ہیں اور اول
 اشترے اور ثانی نے غنم علیہ الرحمہ ہے اور دور نہیں کہ دو معمول استجاب پہون کی مقدار
 اولے اور حوطیہ ہے کہ فدیہ میں دود دے اور اگر غنم قصار کتا ہو لیکن مریض ہو جائے

پس اگر استدر ما میام میں قبل ما میام آئندہ کی صحت پانی کا دوسرین گنجائش اور منہ کی رکنی کے ہو کہ جو
 ماہ سابق میں فوت ہوئی ہیں اور بادی وجود اسکی قضا کر کی تو یہی قضا کرنا اور فدیہ دینا احوط بلکہ لازم
 ہے اگر مرض ایک ماہ رمضان سے دوسرے ماہ رمضان تک تدریجی تو بنا بعض ملک قطع فدیہ دینا کافی ہے
 اور بعض قائل اسکے ہیں کہ قطع قضا کر کی حاجت فدیہ نہیں اور قول بعض جمع قضا و فدیہ میرزا
 ہوتی ہی اور دوسرین کہ قول اول اظہر ہو لیکن قائل ثانی احوط ہی اور قول ثالث میں مزید احتیاط اگر مرض
 مرض سے نجات نہ پائی اور اپنی انتقال کر لی ظاہر قضا وغیرہ کی اسکی جانب احتیاج نہیں اور یہی حکم
 حائض کا ہی جب حیض سے پاک ہو اور اسی حال میں انتقال کر لی البتہ اگر بقدر قضا کجاائش ملی ہو اور
 مرض حیض سے نجات حاصل ہوئی اور باوجود اسکے تقصیر و تفریط کر لی تو البتہ قضا اسکی جانب لازم ہے
 اور صحیحہ ابوہریرہ سے یہی تفصیل ثابت ہوتی ہے کہ اگر وہ صاحب مال ہو تو مال اسکی جو منین ہر روزہ کے کجاوے فوت
 ہو یا ہی ایک فدیہ دین اور اگر مالدار نہ ہو تو دلی اسکا اور جانب قضا کر لی اور اگر صورت متول ہر قضا و فدیہ
 جمع کجا تو دلی اور احوط ہی اور اگر کوئی شخص قادر قضا پر ہو اور باوجود اسکے تفریط کر لی اس میں انتقال کر کر
 قبل قضا کر لی کی تو البتہ قضا واجب ہو اور میت کے ولی خواہ میت مسو یا عورت علی الاحوط اور بنا بر مشورے
 بڑا بیٹا ہی اور اگر بڑا بیٹا نہ ہو تو دوسرین کہ بیٹوں میں سے جس کا زیادہ ہو وہ تکفل قضا ہو کہ وہ لایکے محل تالی مکان ہے
 اور اگر وہ بھی نہ ہو تو غریب مزدور میں سے جو بزرگ ہو ازراہ سن کے اور اگر وہ بھی نہ ہو تو جو سنی عورت ہو تو میں سے کہ جو مال
 میت کے رکشی ہیں میں سے ہر وہ تکفل قضا صوم ہوں بنا بر بعض علما کی اور یہ احوط اور اگر ولی متعدد ہوں کوئی ایک سے
 دلی بالیراث نہ ہو تو باہم بنا مصالحہ پر کر کے ہر ایک کی رکشی اور باقی دوسرے اور ایک روزہ ہو اور چند روزہ
 تو دوسرین کہ بطور واجب کفائی وہ روزہ اوپر واجب ہو اور ایک کی بجائے دوسرے بری الذمہ ہو

اور اگر شب بلیت قویست و روزہ بجا نہ آید کہیں تو بہتر ہے کہ صوم بجا نہ آئے بلکہ صوم نہ کرے
 بلکہ اگر کوئی بطور اجازت نہ کھن کی لئے تو روزہ کو یکہ مضائقہ نہیں بنا قبول انقضائے کی اور چونکہ کفیل صوم صلوٰۃ میں یکہ ہے
 شریعت میں بلیت قریب کی اور سقوط وجوب کے ولی بھی ہے البتہ روزہ کہنا اور غیر لوگوں کا متذکرہ وجوب بلیت میں
 ولی ہو جائیگا اور اجرت سے اس پر دنیا جائز ہی اس لئے کہ منع اجرت سے ہی اعمال حرام پر نیت نہیں مگر چند مقامات
 منصوصہ میں اور اصل میں مؤید مطلوب ہے واللہ اعلم اور ظاہر ترتیب تابع بقا صوم میں واجب نہیں البتہ پی
 روزہ قضا کجا لانا مستحب پھر کسی جو شخص کے ذمہ پرانی رمضان عاید ہو پڑے سنتی کہنا اسی مختلف نہیں
 اور اگر سنتے روزہ کہنا باعث ترک صوم قضا ہو تو البتہ جائز ہوگا اور اگر باعث ترک شود ہوگا بلکہ اگر عدم
 جواز ہی کے لئے اللہ اعلم اور اگر روزہ سنتی کہے تو اس کی شریعت کرنی سے تمام اس کا واجب نہیں تا اور آثار و زمین
 انظار کرنا اس کا جائز ہے و لیکن عدم ترک مستحب خصوصاً بعد واک کے اور اگر نہ رکری روزہ رکنا کسی خاص
 یا یا یحییٰ اورہ اتفاقاً اس میں واقع ہو گئے ہیں سو واجب ہے یا یا یمن تو انظار کرے اور پھر بعد واک اس کے
 قضا کریں اور یہ طبع اگر عید ماہ رمضان یا عید ضعیف یا ایام تشریق میں واقع ہو جو شخص شخص کے صوم نہیں
 مذکر کی واجب ہے اور قضا ماہ رمضان اس کی نہ پر عاید ہوں تو قضا ماہ صیام کو مقدم کمی اور تاہنگام قضا ہو
 صیام مندورہ سی ترک ہو گئی عوض میں ان کی قضا و کفارہ عاید ہوگا اور جو روزہ کہ اوپر سے پہلے بجا لانا
 شرط ہی اگر کسی کے عند شریعت کے منقطع ہو جائیں تو یکہ مضائقہ نہیں بعد از قضا واقع ہو جائیگا
 اور اگر بدو ن عذر ترک کری تو البتہ از روزہ بجا لانا چاہئے مگر جس شخص کے کہ وہ کسی روزہ پہلے واجب
 کہ وہ البتہ اگر ایک مینا کامل اور ایک دن بھی ہو کر مینے ہی روزہ کے کا تو ظاہر ہے کہ ہی گواہی میں تفریق ہے
 واقع کری جیسا کہ سابق میں گذر اوجہ شخص پر روزہ دو پہلے واجب ہے اسی جائز نہیں کہ ایسے میں

شمع کری کہ ایک مینا اور لیکن نہ کسی مثل باغیچان کی اور اگر دو مینے پہلے روزہ نہ کر کے
 تو اٹھارہ روزہ رکھی یا جس پر رحم بھونچی اور صدقہ دی اور اگر روزہ پر قادر نہ ہو تو استغفار کرے اور
 مرد سیر یازن سیر بیچا دہ سپر نہ سالی کے روزہ رکھی یا جزیون اور اس طرح کوئی شخص سے ہوا نہ
 آئینے اور غالب ہو کہ امید صحت بھوک کی مفقود ہو تو وہ افطار کریں اور صدقہ دین عزمین ہر وہ
 ایک مرد و عورت یا ایک دو مذہب ہوتی ہیں اور ظاہر الیکہ کافی ہی اور روایت محمد بن مسلم و ابن کثیر
 احتجاج ہو اور اگر شیخ شیعہ پھر قادر قضا پر ہوں تو آیا قضا کرنا اور نہ صبر پر عاید ہو گیا یا نہیں نہیں
 قضا اظہر ہو چرند کہ احوال قول بعضی، اور ذوالعشا شمس کے باہر سے اختلاف ہے پس اگر وہ ایک سو صحت ہو
 تو قطعاً و اجماعاً افطار او سپر واجب ہوگا اور اگر مرض اور سکا مبرج الزوال ہو تو بغیر قول بعضی علماء کی وہ
 افطار کری اور فدیہ کی وجہ سے البتہ بعد ال عذر قضا کری مثل مریض کے اور بعض کہتے ہیں کہ فدیہ و اور
 مانع حاجت قضا نہیں بل ایسا کہ ظاہر قول اخیر جارحان نہیں باریک کام ہیں کہ اگر ذوالعشا صحت
 اور قادر قضا ہو تو قضا کرنا او سپر واجب، یا نہیں ظاہر وجوب قضا ثابت نہیں لیکن اجماعاً خصوصاً ایک
 مبرج الزوال ہو اور اگر عورت حامل ہو اور زمانہ وضع حمل قریب ہو یا اگر کیو دودہ پلا ہو اور دودہ کم ہو اور
 مضر ہو اسکی متعین افطار کری اور عوض ہر روزہ کے ایک فدیہ دی اور بعد اتعاض مانع قضا کری اور شخص
 بسبب شریک، ماہ مضامین قضا کری تو اسی ہی کمائی اور سپر سیرینا اور جماع کرنا دیکھ کر وہ
 اور اگر مسافر نہ ہو حاضر ہی اپنے جماع کری دیکھو بجز اگر وہ او سپر کفارہ و نہ وجہ کا عاید ہوگا اور جو کہ خود
 مستحق تو اسکی خود او سپر کفارہ عاید نہیں اور نہ حاجت قضا کے ہی اور اگر بعد افطار سفر کری قبل و ال
 خود تو کفارہ اسکی ذمہ ساقط نہ ہوگا اور اس طرح اگر باضطر سفر کری تو بے نیاز بعض کے کفارہ ساقط نہ

اور یہ احوالی اور اس طرح فرض صوم کسی اور وجہ شرعی سی ساقط ہو مثل حیض و نفاس و خون و غیرہ کے
 اسلئے کہ قبل فرض نام شروع ہو کھانچا صوم تھا اور اس نے عدا ترک کیا پس چاہے قضا کو خدا نے پورا
 عائد ہو اور یہ واضح ہی واللہ علیہما اب انھوں نے کیا ثبوت اور مضامین پر تفسیر کیا ہے مگر کیا ثبوت
 شاید بلال ام میام سے پیش کرے کہ شاید بلال کی تو اس پر زور دیا ہو گا چند تہا مشاہدہ کری اور شخص کو بھی
 قول پر قیام واجب اگر قول اس کا مفید یقین ہو اور وہ یقین کہ اقوال پر غرضی جماع محقق کا صحیح ہو اور اگر کسی
 دو مادل کو انہوں کی ثبوت سے انکار صحیح طبعی کے اور پچاس کو انہوں کی گواہی سے ثابت ہو جائے کہ قول اور حکم
 و یقین نہ ہو محل تامل ہے اور قیاس سے امداد ہم پر سندم الاساس اور جوشیاع کہ مفید یقین ہو اور
 مثبت بلال میں نے میں سے کھانچا شک و شبہ نہیں البتہ شیاع مفید ظن میں کلام ہے اوجیت مطلق ظن میں
 اور اس طرح اور ایامات ظنیہ پر کہ جن مخصوص نہیں اور نہ تہا بطا جواز اور کائنات سے ہوگی یا نہ ہو غرض
 مگر ناچاہا پس نا بریں اگر تو امداد بخیر سے یہ ہلا ثابت ہو تو امداد پر عدا جائز ہو گا اور اس طرح شرعاً اعتماد
 جائز نہیں مگر یہی ہے کہ بعض حکما کو فرمایا ہے یا حکما کیا ہے اور بالفعل بعض بلا وہند میں اسے شیوع پایا ہو
 گوں گمان کی ہیں اس میں بلال کا عذر شیوع مطابق بلال حقیقی کے طلوع و افول کے ہلکے متعدد گنریاں ہوں
 اور یہ بینیت بلال ہو تو قرآن و اناسی ثابت ہو گا کہ یہ بینیت مطابق بری و دہائی واقع ہوئے تو دور میں کہ
 حقیقی ہوا ہے یا جملہ ماحصول یقین ہے واللہ علیہما اور میں نے ماہ شعبان گذرنی کی کتب بلال ماہ نصائت ہوئے
 پر چند مشاہدہ میں آئی اور کسی حال طلوع ہی میں نے اور جب شہر کہ ہم قریب میں مثل کہ ہوا و کائنات یا یقین کے اور
 ایک شریعت بلال واقع ہو تو وہ نیست و غیرہ کے مثبت بلال ہو بخلاف ملا تباعدہ کے کہ ان میں حکم جاری
 مثل شیوع یا عجم اور یقین کہ رفتہ طلوع و استیلا طالع ہے اور یقین کے اتم تفصیل میں ہے شہر کہ

